

祝福禮

「祝福」(benedicere, eulogein)的意思是「說好話」。這個詞用在人對天主的「讚美」，或是天主對人的「降福」。「祝福」一詞如果是用在人對天主的讚美，那麼所表達的天人關係是人呼求天主，並且獲得了天主的垂聽；而如果是用在天主對人的降福，那麼所表達的天人關係就是天主對人，甚至是對所有祂手化工的祝福和支持。這雙重的關係，我們可以在達尼爾先知第三章中看到天主祝福人、人讚美天主的天人關係，這種關係正是聖詠一三四篇精神的顯揚：

「上主所有的一切僕人，請讚美上主！夜間侍立在主殿的人，請讚美上主！請你們向聖所舉你們的手，讚美上主！願創造天地的上主，由熙雍向你祝福。」

這雙向的天人關係，正是祝福禮所要表達的真精神，而我們在感恩禮慶祝和時辰祈禱中最能夠找到這既是降福又是讚美的最核心表達。因此，可以說感恩禮慶祝和其他的聖事都是天人之間表達「祝福」的一方天地，但除了這些主要的「祝福」之外，教會還制訂了許多其他的祝福禮。在這些祝福禮中，有些是直接為人的，有些則是為那些能讓基督徒實現他們許多活動的地方，也有的是為那些放置在教堂裡或是能加強信友們熱心的物件。這些祝福禮並非憑空杜撰而來的，而是有著聖經的根源和基礎的。

甲、聖經裡的祝福

「祝福」一方面被視為是天主對人的禮物，一方面又是人對天主的讚美，這種天人的關係在聖經中早就已經具有一個重要的位置了。這天人的關係乃是彼此相互依屬的：因著這天主的降福已經在那裡了，所以人類才能夠讚美他們的造物主：「耶路撒冷的城門都要高唱快樂的詩歌，家家戶戶都要歡呼：阿肋路亞，以色列的天主應受頌揚！蒙福的人要讚美為聖的名號，至於無窮之世（多十三18）。」

一、舊約

在閃族的世界裡，「祝福」(berakah)¹就如同「詛咒」，都是會產生結果的。換言之，祝福的力量是可以通傳給他人的，特別是父親對兒子的祝福，而這祝福的最根源處就在於天主。在雅各伯祝福眾子時，他對若瑟的祝福詞就已說得分明，在他祝福若瑟成為一株泉旁茂盛的果樹後，他說：「這是因為你父親的天主扶助了你，全能者天主，以天上高處的祝福，以地下深淵蘊藏的祝福，以哺乳和生育的祝福，祝福了你（創四十九25）。」在希伯來文中，有一個字最能表達出祝福的整個內容來，這個字是 shalom，意思是「平安」。

天主是在完全的自由中把祂的祝福給予人，不論是給予個人或是整個民族。天主的祝福不假手他人，而是親自賦予（創一22, 28；二3；詠六十七7）。其對象包含了一切受造物，但是人類佔了一個最顯著的位置。在祂創造了男人和女人之後，祂的第一個行動就是祝福他們（創一28）。這祝福的目的就在於使他們繁衍後裔，成為一個大民族（創十二2），同時也為了地產豐富，牲畜繁殖（申廿八1-13）。這天主的祝福也擴及到一些立制，如安息日當中（創二3；出廿11）。在人類中，通常家長（族長）是天主特別祝福的領受者，如亞巴郎（創十七7），如依撒格（廿六3），而同樣的祝福也降在天主為祂的選民所揀選的領袖梅瑟身上。天主一旦在西乃山與選民訂立了盟約，天主的祝福就與選民對法律的忠誠緊密地聯繫在一起。自此，尊重人們自由的天主，把那對祝福和詛咒之間的選擇權交給了祂的百姓們（申十一26-29）。

在敬拜儀式的表達當中，我們便可以發現到天主的祝福在百姓日常生活中的重要性。在以色列的崇拜當中，以色列人被賦予一種特權去經驗到天主透過司祭或國王所通傳給他們的神聖祝福（創十四19；申三十三1-29；蘇十四13；撒下六18；列上八14, 55）。後來只有肋未族和司祭才能賦予這種祝福，這種祝福的賦予遂成為他們的特權，而亞郎的祝福就是他們祝福的原型：「願上主祝福你，保護你；願上主的慈顏光照你，仁慈待你。願上主轉面垂顧你，賜你平安（戶六24-25）。」

一旦在敬拜當中「祝福」，那麼這些祝福很容易就會開始以讚美、光榮及感恩的格式出現，用以表達天人之間的關係。在創廿四48；申八10；民五2-9的各式人物的「祝福」（讚美）中，我們看到了在敬禮中的「祝福」原型。而在聖詠當中，我們也可以發現到在敬拜當中所使用的「祝福」格式或形式的根源（詠十六7；三十三2；六十八26；七十一18-19；八十九53；一〇三2, 20, 21, 22）。這些表達天人關係的「祝福」，在達尼爾先知書中的「三青年讚美上主詩歌」（達三52-87）盡顯無遺。

1 希伯來文berakah的字根brk與膝蓋或崇拜同一個字源，也可能與生殖器官的生命力同一個字源，所以berakah這個字一方面表達了人對天主的讚美和敬拜，但同時也表達了天主賦予人那滿含生命力的祝福。

在厄斯德拉下（乃赫米雅）一書中，有一段有關「祝福」禮儀的敘述：「厄斯德拉先讚頌了上主，偉大的天主，全民眾舉手回答說：『阿們，阿們！』以後跪下，伏首至地，欽崇上主（厄下八6）。」這個傳統被使用在會堂的禮儀當中，而把「祝福」的禱詞與天主聖言的宣報結合在一起。

因此，舊約顯示了一種嶄新且不同的「祝福」概念，它超越了開始時，人與那可以降福也可以降災的神秘力量之間的交換觀念，而變成神人之間一種屬靈聯繫的表達。一方面人們透過他們的生活而經驗到天主所賜予的恩惠，一方面這樣的經驗也促使他們以讚頌和謝恩來回應天主。

二、新約

新約從舊約接受了「祝福」的觀念。在新約中，我們看到了耶穌祝福孩童（谷十16），以及他在升天前祝福了祂的宗徒們（路廿四50）。路加福音是以匝加利亞的「讚主曲」（*Benedictus*）作為開始（路一68），而以宗徒們在耶穌升天後，高興地返回耶路撒冷，「常在聖殿裡稱謝（祝福eulogein）天主」作為結束（路廿四53）。雖然在瑪竇福音中，並沒有用「祝福」這個字眼，但有一段經文很明顯的就是「祝福」的禱詞：「父啊！天地的主宰！我稱謝（*exomologoumai*）你，因為祢將這些事瞞住了智慧和明達的人，而啟示給小孩子（瑪十一25）。」

耶穌和祂的門徒們忠實地參與會堂的禮儀（路四16），而會堂禮儀最主要的部分就是由十八個「祝福」所組成的，甚至在宣報天主聖言的時候，也是伴隨著「祝福」的禱詞。另外，在猶太人儀節性的用餐禮儀中，我們也可以看到這「祝福」的表達。這儀節可以上溯至申命記八10中天主所頒布的誡命：「幾時你吃飽了，應感謝上主你的天主，因為是祂賜給你這樣肥美的土地。」在撒慕爾記上九13我們看到了這儀節的書寫證據。在這儀節中，首先是餅的祝福，然後是第一杯酒的祝福，在用餐的最後則是分享祝福之杯。逾越節晚餐是一年當中最隆重的一餐，在晚餐中高唱阿肋路亞召喚人們去祝福（讚頌）天主。

在這樣的脈絡中，我們來看耶穌在增餅奇蹟、最後晚餐以及厄瑪烏所說的話和所做的行動。當祂要增餅和魚時，祂「祝謝（祝福）了」（瑪十四19；谷十四22）。在最後晚餐的時候，「耶穌拿起餅來，祝福了，擘開」（瑪廿六26；谷十四22），在厄瑪烏的餐桌上祂也作了同一的舉動（路廿四30）。

在祂對門徒的教導中，祂告訴他們要祝福那些詛咒他們的人；祂也承諾他們，如果他們信守祂愛的誡命，那麼在他們進入天國時，他們將領受至高無上的祝福：「我父所祝福的，你們來吧（瑪廿五34）！」

聖保祿重申耶穌的命令：「迫害你們的，要祝福；只可祝福，不可詛咒（羅十二14）」，而他自己就是這命令的實踐者：「被人咒罵，我們就祝福（格前四12）。」「祝福」（降福、讚頌）一詞在保祿的筆下，很自然地就會流露出來（羅一25；九5；格後十一31）。他參與團體的用餐，祝福那「祝福之杯」（格前十16），一如耶穌所做的。他提醒迦拉達人那作為亞巴郎子孫的人都同蒙天主的祝福（迦三9）。在厄弗所書的一開頭，保祿更是把天人之間的雙重「祝福」放在一個句子裡：「願我們的主耶穌基督的天主和父受讚美！祂在天上，在基督內，以各種屬神的祝福，祝福了我們……（弗一3）。」保祿在此繼續解釋那在「祝福」內的蘊含是何等地豐富，藉著這祝福，我們在基督內已獲得恩惠，因為基督正是天主賜予人類的完滿祝福。

如果主耶穌是天主（對人）祝福的活像，那麼他同時也是人對天主讚頌的對象：「被宰殺的羔羊堪享全能、富裕、智慧、勇毅、尊威、光榮和讚頌（默五12）。」

乙、梵二前的祝福禮

在聖儒思定〔Justin，第二世紀中葉〕的時代，一如在宗徒的時代，受洗者進入水裡，為能讓基督更新他們的生命，並且受到天主的祝聖。不過此時尚未出現水的祝福禮。一直到戴爾都良的時代（160-225），水的祝福才第一次出現。這祝福禮是在復活前夕的曙光初顯中，呼求天主降臨在洗禮用水上。戴爾都良在《論聖洗》IV, 4中提到：「聖神降臨從天降臨，並且留駐在水中的時候，祂親自在水中聖化他們（受洗者），如此，當他們在被聖化時，他們吸收了聖化的力量。」他接著又說：「他們從洗池中出來後，就被傳以祝福過的聖油……（同上，VII, 1）。」這呼求天主臨鑒洗禮用水以及聖油的使用，可以說開啓了基督徒崇拜的新一頁歷史。

我們今天的西方禮包括了兩百多個祝福禮（包括對人和對物件的祝福），這不僅僅是比較早期的基督徒的習慣，在中世紀更是發展到極致，因為時人相信一項物件如果不先經過祝福，那麼就無法拿來作為光榮天主，或服務人類之用。之所以如此，乃是受到了悲觀的創造觀念所影響（世界是在魔鬼勢力的掌控當中）因此祝福禮的核心觀念也就滲入了悲觀消極的創造觀念，也就是一意地認為祝福禮的目的就是要把人或物從魔鬼所盤據的世界勢力中解放出來。我們在祝福禮的歷史演進中，就可以看到這種心態的顯現。而在整個的祝福禮發展進程中，我們也可以看到這種心態的革新。

一、最初的祝福禱詞

在希玻律的《宗徒傳統》中，我們看到了最早的「祝福禮」合輯。其中包括了祝福病人油²、祝福乳酪和橄欖³（第5-6章）；這些祝福禮都是在感恩經之後舉行的。在聖洗禮當中，「一到雞鳴，要給施洗用的水唸一闕禱詞」；在舉行洗禮時，主教要祝謝「祝謝膏油」，並給「驅魔膏油」驅魔；在緊隨著聖洗禮之後的感恩祭禮，主教祝謝奶蜜的調製品和水，並由新領洗者連同準備祝聖的餅酒，一起奉獻到祭台上（第21章）。在希玻律對團體晚餐（愛宴）的描述中，首先是主教針對燈（光）的一段祝謝禱詞（第25章）；而在這餐宴中，主教給信友的麵餅是一種「祝福之餅」（eulogia），而非「感恩祭餅」（eucharistia）（第26章）。最後是大地出產的祝福⁴（第31-32章），其中還指出了哪些出產可以拿來祝福（如葡萄、無花果、石榴、橄欖、梨子、蘋果、桑子、桃子、櫻桃、杏子和梅子），哪些應該避免（凡有氣味的都不可拿來祝福，如南瓜、甜瓜、黃瓜、洋蔥、大蒜等）。在這些祝福禱詞中，「代禱」扮演了部分的角色，不過仍以「謝恩」為主。

所以，這些祝福禱詞的內容涵蓋了生活的各個層面，它們也不被視為是聖事的附加物，因為整個的慶祝就是聖儀的慶祝。另外，值得注意的事，這些習慣甚或是祈禱的格式都具有猶太的傳統，不過同時也具備了基督徒崇拜的意識和特徵，也就是末世的幅度。也因此，專為新領洗者而有的奶、蜜祝福儀節，不單單只是象徵這些新基督徒進入了真正的預許福地，而也象徵他們進入了未來的新耶路撒冷。更特別的是，這些祈禱都表達出天主聖三的幅度，而這也是基督徒祈禱的一大特色。

另外，在敘利亞的《宗徒憲章》中，也有乳香、病人油、洗禮用水、一般的水、驅魔油和初果等的祝福儀節。在埃及的《色拉芬禮書》（Euchologion, c. 360）中，也包含了為慕道者、一般人、平信徒、病人、土地、油和水、洗禮用水、聖化聖油，以及給病人食用的油、餅和酒。

二、Sacramentarium 和 Euchologion 中的祝福禮

A. 羅馬

最早的羅馬祝福禮應該是插入在感恩經（Canon）中的一些祝福禮，如在聖週四的病人油祝福（Ge 381-382；Gr 333-334）、在復活聖洗守夜禮及聖神降臨節守夜禮為新領洗者的奶蜜祝福（Le 205）、在耶穌升天的豆子初果祝福（Ge 577）、在八月六日（St. Sixtus）的葡萄初果祝福等（Gr 631）。我們也在Alberto di Castello的Liber sacerdotale 中發現到復活節羔羊和復活蛋的祝福。羅馬禮在感恩經中，而特別是在「聖三頌」之前插入各種食物的祝福，就是要強調出人類的日用糧與帶給我們救恩的餅和爵，二者之間的聯繫。

B. 法蘭克地區

Gelasianum 和 Gregorianum 這兩部 sacramentarium 包括了許多的祝福禮，這些祝福禮很多是根源自法蘭克地區。如在 Gelasianum 中的祝福為祝福房子用的水（Ge 1556- 1565）、祝福驅魔用的水和鹽（Ge 1568）、祝福新的打穀間（Ge 1569- 1570）、祝福新果（Ge 1603- 1604）、祝福蘋果（Ge 1605）、祝福樹（Ge 1606）。又如在 Gregorianum 中的祝福司閩、讀經職、輔祭職、副執事（Gr 1792- 1805）、祝福隱修院的桌子和迴廊（Gr 1465- 1486）。特別值得一提的是，高盧的主教通常會在「天主經」之後，用一連串的祝福來祝福信友（Gr 1738- 1777）。

C. 拜占庭

拜占庭禮書（Euchologion）包括了龐大數量的祝福禮，這些祝福禮與農村和海上的生活有一密切的關係：播種、收穫的初果、種植葡萄、新酒、新船、漁網等的祝福。其他與日常生活有關的祝福禮包括了訂婚、孕婦、剛臨盆婦人的祝福禮，甚至還有為新受領養孩童的祝福。除了保留給宗主教的乳香祝福之外，一年當中最隆重的祝福就是在主顯節祝福水，在這一天，東方教會慶祝主受洗節。這祝福禮是以五篇聖經的經文（三篇取自依撒意亞先知書）以及一長串的連禱作為開始。之後，是對鞠躬的信友隆重降福。接著，司鐸祝福水，並把十字架插入水中三次，然後向四周圍撒水。接著，信友向前親吻十字架，接受撒水，並喝一口新祝福的水。

2 天主啊！求祢聖化這些油。祢曾以油膏傅抹了君王、司祭和先知，求祢也賜給傅抹和領受這油的人健康。藉著這油，使凡嚐它的人都能得到舒暢；使凡使用它的人都能得到健康。

3 求祢聖化這結合成塊的牛乳，同時也把我們與祢的愛結合為一。求使祢的慈愛永遠降臨在這橄欖的果實上，這果實乃是你恩惠的標記，你使這些果子由樹中流溢出來，是為使那些凡仰望祢的人得到生命。

4 天主啊！我們感謝祢，我們將祢賞賜給我們享用的初果呈獻給祢。祢已經藉祢的話使它們成長，吩咐土地結出各種果實，為使人類和所有的動物獲得滋養和喜樂。天主啊！為了這一切以及祢用以賜福給我們的一切，我們讚美祢。祢為了我們而使得大地飾滿了種不同的果實創造。以上所求，是藉祢的子，我們的主耶穌基督，藉著祂，榮耀歸於祢至無窮之世。

D. 中世紀的主教禮書

十世紀中葉的羅馬-日耳曼主教禮書（Le Pontifical Romano-Germanique）是在它之後許多主教禮書（pontifical）和禮典（ritual）的主要根源，因此，我們就從這不禮書來看中世紀的主教禮書中的祝福禮。

除了基本食物，如水（水又分成對人、淨化房子、農地、驅魔或奉獻教堂等不同的用途，這些用途的水可加上鹽、酒和聖灰）、鹽和麵包的祝福之外，還有三個範疇的祝福禮，這些祝福禮也反應了這個時代民眾的心態。

第一個範疇，祝福二月二日（獻耶穌於聖殿）遊行慶典用的蠟燭、四旬期開始的聖灰、祝福聖枝。在此之前，於遊行中所持的蠟燭或聖枝，以及發放給悔罪者的聖灰，原是很單純地被使用著；但是至此而後，好像不經過祝福把這些事物從世俗的世界中釋放，就不足以作為敬禮之用。經過祝福之後，蠟燭、聖枝都成了聖物，可以長年放在家裡，作為驅魔和保護之用。如此，物質的事物變得比行動還要重要。

第二個範疇的祝福禮是帝王或皇后的加冕禮，而這見證了這個時期教會的權力高於世俗的權力。

由於這個時期教會的權力高於世俗的權力，所以教會也採納了一些殘暴的酷刑來處罰人，因此第三個範疇的祝福禮就是刑具的祝福。中包括了燒紅的鐵器（PRG 246）、滾燙的水（PRG 247）、冰凍的水（PRG 248）、作為捕捉小偷誘餌的麵包和乳酪（PRG 249- 252）。

三、從特利騰大公會議至梵二的祝福禮

A. Castellani禮典

這是1523年，由 Alberto di castellani 在威尼斯所出版的一本 Liber sacerdotalis（司鐸禮典）。這部禮典除了那些與聖事慶祝有關的祝福禮之外，還包括了其他超過五十個祝福禮。這本禮典在一開始就引用聖經來說明祝福禮的意義之所在：從一方面來說，向天主讚美和謝恩；從另外一方面來說，它是聖化人和物件的儀節。編輯者按照傳統告訴他的讀者，祝福禮的行動是保留給主教或神父的。這部禮典受到了拜占庭禮的影響，如主顯節前夕祝福水的儀節；它同時也受到威尼斯習俗的影響，如在聖若望的節日祝福餅和酒，在聖馬爾谷的節日祝福種子，賑災災糧的祝福，朝聖出發及返家的祝福，還有其他與農村生活或隱修院生活有關的祝福。

B. 保祿五世的羅馬禮典（Rituale Romanum）

第一部正式的禮典是由教宗保祿五世於1614年在羅馬出版的，而且一直使用到梵二之後一段短的時間。這部禮典僅僅包括了十八個一般的祝福禮，以及十一個其他保留給主教或主教所指定的司鐸的祝福禮。一般的祝福禮包括了水、蠟燭（除了二月二日以外）、家庭（在聖週六或其他時候）、一般地方、新房子、臥室、新船、五穀和葡萄、赴聖地朝聖等的祝福。另外還有許多有關食物的祝福禮，特別是在復活期當中舉行的食物祝福禮。這十八的祝福禮一直沿用至1952年。其他保留給主教或主教所指定的司鐸的祝福禮則是包括了祝福神父的衣冠、彌撒用器等。

C. 1925年和1952年的羅馬禮典

1925年，教宗比約十一世出版了新版的「羅馬禮典」。在這禮典中第一次將將祝福禮分成本質的祝福禮（constitutive blessings）和祈願的祝福禮（invocative blessings），而區分開來的原因是涉及到祝福禮的效果問題。前者類似祝聖，對象是針對人、物件和場所（地方）；透過祝福禮，他（它）們被聖化，而從世俗的使用中超脫出來，只作為神聖用途，不再作為他用。至於後者，並沒有改變人或物件的本質，天主只是賜予屬靈的效果。1983年的《天主教法典》並沒有持守這樣的區分，只在第1171條這樣說：「經過奉獻禮或祝福禮而指定為敬禮天主用的聖物，應加以尊敬，勿用之於世俗用途或不適當之用途，即便是屬於私人所有者亦然。」在這部禮典中也保留了1917年教會法典的規定，提到了祝福禮的首要對象是公教信友們，但也可以是慕道者，甚至是非教友。

1952年，教宗比約十二世又出版了新版的「羅馬禮典」，在這版本中，他把原來屬於1925年版附錄中的一百五十個祝福禮變成正文的一部分。

丙、梵二祝福禮的革新：《感恩祭典》和《祝福禮典》

一、感恩祭典

可以分成兩組：

第一組的祝福禮是從遊行儀節開始的，包括了在二月二日獻耶穌於聖殿慶日祝福蠟燭；在聖枝主日祝福樹枝；以及在復活守夜禮祝福新火。

第二組包括了聖灰禮儀祝福聖灰，以及在主日祝福水以紀念洗禮。這兩項儀節均替代了彌撒開始時的懺悔禮，因為撒聖水和在頭上撒聖灰基本上都是以有形可見的記號來表達這同一的概念：從邪惡轉身走向（皈依）天主。前者是藉著水提醒我們所接受的洗禮；後者則是藉著聖灰提醒我們，真正的皈依必須具備態度和行動上的悔改。這些思想在撒聖水或傳聖灰之前就應該被表達出來，因此，祝福儀節是禮儀慶祝當中不可或缺的一部分。即使聖水和聖灰在前一個慶祝中已經祝福過了，祝福的儀節仍然不宜取消。

二、祝福禮典

梵二禮儀革新最豐碩的果實之一就是《祝福禮典》的出版。拉丁文標準本是由聖禮部於1984年出版的，而我們地方教會則是於1992年出版了中文版。這部禮典是《羅馬禮典》的一部份，是按照梵二《禮儀憲章》的精神和指導（見本課程「前言」）而作出修訂的。

這《祝福禮典》包含一個充滿神學和牧靈意涵「的總論」。在其中，解釋了祝福禮的本質、儀節的組成和使用、職務員（服務員），以及地方教會主教團的適應等。

A. 對天主表達讚美和謝恩

一闕祝福祈禱並不使人或事物成為神聖的，而是為了使所有的人和所有的物都能滿渥恩澤，而向天主表達我們的讚美和謝恩，並且藉此而使我們認識到天主聖三就是我們生命的根源和目標：

「天主是一切祝福的根源，祂應受讚頌萬有之上。祂是唯一美善的天主，祂完美地創造了萬物，使祂的受造物都滿渥恩澤，甚至在人類墮落之後，祂仍然繼續賜福，作為慈愛的標記（《祝福禮典》總論1）。」

「基督是聖父賜給我們的最大祝福。祂在福音中表現出是一位祝福眾人者，特別降福弱小的人；祂也向天父奉獻祝福、讚頌的祈禱。最後，基督由聖父獲得光榮，並在升天後，傾注聖神的恩寵給那些祂曾用寶血所贖回的兄弟姐妹，使他們在聖神的領導下，在一切事上讚美、光榮天父，欽崇祂，感謝祂，更以愛德善行獲得列入天國裡受降福的人群中（同上，3）。」

因此，祝福祈禱讓基督徒能夠讚美、朝拜和謝恩天主，而基督正是我們讚美、朝拜和謝恩天主的最滿典型。藉著基督，並透過聖神的德能，信友們在愛德善行當中把天主的臨在和行動帶到世界各個角落。

「天主無論是親自，或藉他人祝福時，總是應許上主的助佑，傳報祂的恩寵，宣告祂對所定盟約的信實。而當人們祝福時，則是讚美天主，宣揚祂的美善和仁慈（同上，6）。」

「祝福首先，主要地是指向天主，讚揚祂的偉大與美善；由於祝福通傳天主的恩惠，便也顧及天主以祂的上智所照顧、所保護的人類；並且也指向其他受造物，天主降福人，賜人享用這眾多而不同的受造物。（同上，7）。」

透過祝福祈禱，基督徒慶祝所有受造物的美善以及天主時時處處都臨在的奧蹟。

B. 賦予教會的祝福職務

天主是一切祝福的根源，祂在創造人類原祖父母時便祝福了他們，甚至在人類失落之後，祂也從未停止對人類的祝福。「祂在古代已允許一些人，特別是聖祖、君王、司祭、肋未人以及為人父母者能以祝福讚頌祂的聖名，並藉著呼求祂的聖名，使上天的祝福也廣施於其他人和受造物（同上，6）。」不過，天主賜給人類最圓滿的祝福就是祂的聖子耶穌基督；祂以我們人類的名義獻上讚頌的祝福，同時祂也把天父的降福帶給我們，而特別是那些最卑微的人。

藉著祂的死亡、復活與派遣聖神，祂把天主圓滿的祝福傾注我們身上。而分享那祝福之杯，繼續在基督內不斷地讚頌（祝福）上主，並被賦予聖化人類職務的教會設立了許多祝福的形式。

教會的祝福就是一種禮儀行動，因此，祝福禮的慶祝應該是一個團體的行動，所以，祝福禮應該是教區或堂區信友，或至少是一些信友聚在一起的慶祝。也因此，信友們需要接受一些有關祝福的本質和效果的教導，以免他們掉入迷信的泥淖當中。

作為基督司祭職務中一項特別的運作，祝福禮的職務按照祝福禮的特質，基本上是可以由天主子民中任何一個成員來完成的。因此，在「總論」17中，就以主教、司鐸、執事、輔祭員和讀經員，以及信友們在教會不同的職務，說明了如何「按照個人在天主子民內所屬的位置和職分」來執行祝福禮（請參考《祝福禮典》總論17）。在這說明中為我們指出了一個大原則：如果是整個教區在慶祝祝福禮，那麼就由主教來主禮；如果是堂區團體在慶祝，那麼就由本堂神父或其他神父來主禮；其他情況的慶祝，則可由執事來主禮；另外其他一些祝福禮也可由平信徒來主禮。

C. 祝福禮的結構

祝福禮慶祝的結構很簡單，它主要分兩個部分：第一個部份是聖言慶典，第二個部分則是讚頌天主的美善，並且祈求天主的幫助。整個慶典會以一個特別的儀節作為開始及結束。為能提高人們的參與感，禮典不單單指示以一個勸勉或說明來作為祝福禮的開始，也指示可以在祝福禱詞的前後加上聖歌的詠唱、片刻靜默、信友禱詞等。

在祝福禮中，也可以伴隨著一些有意義的動作姿態，如在禱詞伸開雙手或行覆手的姿態，也可以按需要畫十字聖號撒聖水、獻香。另一方面，應該要避免激起那令人產生迷信遐想的任何言詞或舉動；在祝福物件或地方時，也要避免只簡單的畫一下十字聖號，就算了事的作法，而應該要與天主聖言，以及祝福經文有一聯繫。

為每一個祝福禮，禮典都指出了是否可以與感恩禮慶祝相連結（如新學校或大學的祝福、按時節的飲料或食物以及其他熱心敬禮用品（花、蠟燭）的祝福）；也指出了有些祝福禮是可以放在一起慶祝的，如祝福房子和祝福聖像，「但在安排這種慶祝時，要注意到儀節中應採用較重要的祝福儀節，並在導言及禱詞中加上適當的詞句與記號，以表明施予其他祝福的意向（同上，30）。」

D. 適應的問題

比起其他的禮書來說，《祝福禮典》應該最先也最該納入本地習慣和傳統的脈絡中來加以適應的。標準版所提供的許多祝福儀節並非對一體通用，適應所有地方教會的需要，所提供的祝福經文也未必符合地方教會的生活實況。以農業文明為主的地方教會與處在工業文化的地方教會，兩者的需要一定有所不同。例如祝福教堂大門的儀式，可能為還在製造精雕教堂大門的義大利很合適，但為其他地方，可能就只是「書寫的祝福禮」罷了；而在歐洲有些國家，如德國、奧地利仍會在一些聖人的節日上，祝福特定的農產品，這個部分也不是標準版可以提供的。

因此，《祝福禮典》賦予了地方教會主教團一些適應的權力：「主教團有權依所在地區的需要，自行編訂與本禮典內容與精神相符的專用禮典。該書一經宗座核准，即可在有關地區使用。」詳細的適應內容可參考《祝福禮典》總論第五大項「主教團擁有的適應權力」。在禮儀大師 Chupungco 神父的經典作品 *Liturgical Inculturation: Sacramentals, Religiosity, and Catechesis* 中也給教會聖儀打開了一扇本地化的視窗。

E. 祝福禮典的安排

《祝福禮典》首先安排的是「直接予人的祝福」，當中包括了祝福家庭及其成員的儀節、祝福病人儀節、祝福奉派宣講福音者儀節、祝福教理教師儀節、聽道或祈禱聚會時的祝福儀節、各種救難組織的祝福儀節、朝聖或旅行的祝福儀節、

第二個部分則是「建築物及有關基督信友各種活動的祝福儀式」，其中包括了新建築物奠基或破土（新教堂除外，因為這是教堂奉獻禮的一部分）、新修道院（司鐸陶成所）、新修會會院、新學校或大學、新圖書館、新醫院或老人院、辦公、室工廠和商店、大眾傳播設施（如報紙、電影、廣播、電視等）、體育運動場所、交通工具與設施、特殊科技設備（如能源工廠等）、勞作工具和機器、動物、農地及牧場、初果、用餐前後。

第三個部分把聖堂舉行禮儀或是敬禮所用器物的祝福禮，全部放在這一個部分。包括了：新聖洗池、主教或主禮座席、讀經台、聖體櫃、告解亭、教堂新門、公共敬禮用的十字架、公共敬禮用的聖像（耶穌基督、聖母、聖人聖女像）、鐘、管風琴、禮儀用品、水、苦路、墓地。

第四個部分是「為促進教友熱心而授予的物品祝福儀式」，其中包括了：按時節的飲料或食物以及其他熱心敬禮用品（花、蠟燭）的祝福儀節、熱心敬禮用品的祝福儀節、玫瑰經唸珠的祝福儀節、祝福及授予聖衣儀節。

第五個部分是謝恩及適應各種狀況，如家庭團體聚會、慶祝某一特殊事件，或是募捐等的祝福儀節。

丁、祝福禮和民間信仰

前面我們已經說明了祝福禮的意義，但還有一個層面是我們無法忽略的，那就是民間信仰的幅度。這個幅度是來自人類內心對生活上的一些渴望所產生的，所以當我們在討論祝福禮時，也該重視這個課題。

一、整個生活的祝福

在古代農業文明的時代，西方教會在人類的整個生活中，不論是個別的生活或是集體的活動，拉起了一片祝福的網，將之全部納入其中。基督徒習慣在每天早晚以聖水畫十字聖號；在餐桌上祝福所要吃的食物，和在麵餅上畫十字聖號；以及在主日領受祝福過的麵餅，如果沒有領聖體的話。但是人們仍然期待教會能夠祝福他們生命中的每一個階段，從出生之前一直到死亡之後：祝福孕婦和安產後的謝恩；在特定的時候祝福孩童，或是當他們生病時祝福他們；在訂婚、結婚或是在生命的其他階段時接受祝福；當出外旅行或平安返家時接受祝福；祝福亡者和他們的墳墓。

個人和群體也意識到他們的整個生活是隨著宇宙的秩序和自然世界的韻律而前進的，因此，四季的變化和人類的勞動也產生了合鳴的節奏，這讓人興起慶祝之情，於是聖化之儀、補贖之儀、感恩之儀便產生了。在教會中，這些祝福禮很自然地就配合主及聖人們的節慶來舉行，例如在聖枝主日的遊行之後，人們就把樹枝栽種在田裡或墳地，或是將之插在苦像上，作為生命的象徵或是驅魔、保護之用。另外，還有其他我們前面已經提過的那些配合禮儀年的祝福習俗，以及從《宗徒傳統》就已經存在的食物祝福禮。

此外，還有動物的祝福，或至少為那些已經成為人類勞動伴侶的動物舉行祝福禮。這些祝福禮通常在發生獸疫的時候，或是在固定的時節，也就是在動物的主保聖人日舉行。

人們居住的環境和賴以養家活口的工具也是祝福的對象，新房子、船、捕魚和打獵工具的祝福儀節通常會在聖週六舉行。

二、充滿祈求意味的祝福禮

西方的中世紀時代是一個非常困難的年代，人們處在騷動不安的生活環境中，食糧欠收，以及瘟疫、傳染病橫行。人們自身難保，因此把所有的期望都寄託在天主身上。在這樣的背景中，我們就不難理解在祝福禱詞中所具有的祈求要素大大地超過了讚頌的要素，而其主要的祈求也是在於世俗的一些需要，如祈求保護、茂盛、富產等。

其結果是造成了危險性的失衡，因為這很容易將祝福禮的觀念導入異教的魔法觀念當中，同時也會讓人們進入善惡二元的世界中。也因此造就了中世紀了凡物皆必須祝福，以驅逐惡魔勢力，方能拿來使用的祝福觀念。

民間信仰的幅度影響祝福禮至深，不過這個幅度應該是要不斷地被福音化的。

戊、祝福禮的禮儀神學

聖儀是模仿聖事而設立的一些記號，因此它也分享了禮儀的慶祝行動，同樣具有動態的慶祝幅度，而在祝福禮當中，我們可以經驗到以下的五個慶祝幅度：

一、奧蹟（記號）的幅度

祝福禮中的奧蹟記號，其所表達的就是聖經裡的救恩奧蹟。藉著祝福禮的禮儀行動，教會紀念起（anamnesis）天主的創造工程，而特別是祂以自己的肖像創造了人類，且在創造之後，祂一一祝福了他們。而這個紀念包括了這最初的祝福（救恩的開始），以及一直進到終結的祝福（救恩的末世）。因此，基督徒祝福禮的慶祝是：

- 讚頌的行動（eulogia），這行動相連結於最高感恩行動的表達，也就是感恩禮（eucharistia）。
- 光榮的行動（dossologia），這光榮環繞著天主聖三。
- 祈求的行動（aitesica）。

在祝福禮中，人們透過這三個行動，而祝福（讚美）天主，同時也通向那從一開始就祝福我們並直到世界終結的天主。而藉著這樣的釋放經驗我們在人生中的每一個時刻和不同的實況中，宣告主的巴斯卦（復活）奧蹟，並且引領我們進入天主的救恩、神聖計畫以及奧蹟的歷史當中。

二、基督的幅度

在教會所設制的聖儀當中，祝福禮具有一個顯著的位置。在祝福禮中，教會總是向那為她留下聖事的新郎基督獻上感恩的讚頌。

天父是任何祝福的給予者，但是，是基督也只有基督才能是整個舊約盟約的祝福中心；在祂那被交付的身體和傾流的血中，天父賜給了我們新而永久的盟約祝福。因此，基督正是天父圓滿的祝福。

在基督內，祝福禮讓我們再度發現到並紀念起聖母瑪利亞所受到的以基督為中心的祝福：「在女人中，你是蒙祝福的，你的胎兒也是蒙祝福的（路一42）。」這祝福讓我們知道，天主的祝福並不停留在某一個時空，因著降生成人的耶穌基督，天主的圓滿祝福已經在我們的生活中間了。

因此，在基督的幅度中，我們除了再度確定及加強了祝福禮的奧蹟幅度之外，也藉著它，祝福禮能幫助信友們從慶祝高峰的時刻（聖事慶祝）走到生活當中，所以祝福禮也可以被稱作是信友的「生活禮儀」。

三、聖神的幅度

聖神的行動總是臨在於所有在基督內、向天父的祈禱當中，並把「慶祝的禮儀」（聖事的慶祝）和「生活的禮儀」（祝福禮）聯繫為一，也因此使「生活的禮儀」（祝福禮）成為對所有的人和整個與宇宙的一項祝福。

四、教會的幅度

祝福禮正是教會團體的一項禮儀行動，是教會提供一個機會讓信友們能夠藉著基督、在聖神內，向天父獻上讚頌、呼求和謝恩，因此祝福禮慶祝總是蘊含著教會的幅度。更進一步說，祝福禮慶祝是以教會的名義、在教會內、偕同教會，並為了整個教會的益處而舉行的。換句話說，整個教會被召喚以其司祭的職務（受洗時所領受的普通司祭職務），在時間和空間當中，去執行祝福的職務，以愛德善行使自己和他人獲得列入天國裡受降福的人群中。

五、信德的幅度

祝福禮正是表達了新娘—教會在她的新郎—基督內所表達的信德，而基督也正是這信德的給予者和接受者。教會懷著這信德的禮物，藉著基督、偕同基督、在基督內，並聯合聖神，將光榮（祝福）歸於天主父。

己、結論

在此，我們一方面看到了祝福禮的普世豐富性，但一方面也看到了它的地方性表達。可以說，祝福禮是最容易進行本地化的適應，而使之更符應地方教會的情感和生活脈動的禮儀。因此，祝福禮是一個實際、方便和具啟發性的方法，去為人、物甚或整個受造物向天主獻上讚頌、光榮和謝恩，並且使基督徒能夠跟隨耶穌基督的步履，把整個生活視為是來自天主的一項祝福。另外，除了牧靈的幅度外，祝福禮也是大公及傳教的絕佳場合。

參考書目

Chupungco, A. J., *Liturgical Inculturation: Sacramentals, Religiosity, and Catechesis*, Collegeville, MN.: The Liturgical Press, 1992.

Évenou, J., "Bénédictio et religion populaire," in A. G. Martimort, ed., *L' Eglise en Prière*, III, Tournai: Desclée, 1984.

Haquin, A., "Benedizioni quotidiane," in A. Gelineau, ed., *Assemblea santa :Manuale di liturgia pastorale*, Bologna : EDB, 1990.

Hippolytus, *Traditio Apostolica*, ed. B. Bott, *La Tradition apostolique de Saint Hippolyte*, 5th edition, Münster: Aschendorff, 1989.

Jounel, P., “Bénédiction ,” in A. G. Martimort, ed., *L’ Eglise en Prière*, III, Tournai: Desclée, 1984.

Kaczynski, R., «Benedizioni in Roma e nell’ occidente non romano,” in A. J. Chupungco, ed., *Scientia liturgica: Manuale di liturgia*, vol. IV, sacramenti e sacramentali, Casale Monferrato: Edizioni Piemme, 1998.

Klein, G. L. & Wolfe, R. A., *Pastoral Foundations of the Sacraments : A Catholic Perspective*, New York : Paulist Press, 1998.

Smolarski, D. C., *Sacred Mysteries : Sacramental Principles and Liturgical Practice*, New York: Paulist Press, 1995.

Triacca, A. M., “Le benedizioni 《invocative》 in genere e su 《persone》 ,” in *Anàmnesis 7: I sacramentali e le benedizioni*, Genova: Marietti, 1986, pp.134-152.

《梵蒂岡第二屆大公會議文獻：禮儀憲章》，台北：中國主教團秘書處，1975。

中國主教團禮儀委員會 編譯，《祝福禮典》，台北：天主教教務協進會，1992。